**Семинар**

**Систематическое богословие II**

**Занятие 24: Учение о Церкви (часть 2)**

**\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_**

**МОЛИТВА**

1. **Вступление**

Сегодня мы начнем с того, на чем мы остановились на прошлой неделе, изучая учение о Церкви. Те из вас, кто был на прошлом занятии, могут помнить, что мы определили церковь как «**сообщество всех истинных верующих в Иисусе Христе всех времен и народов**». Церковь состоит из тех людей, которых возлюбил Христос, за которых Он умер и которых спас, и которые призваны являть Его славу в этом мире.

Мы также изучили природу и атрибуты церкви, и сегодня мы будем рассматривать видимую церковь более подробно. Мы хотим знать, что Божье Слово говорит о том, как нам следует устраивать нашу жизнь в контексте поместной церкви.

Автор и богослов Дэвид Уэллс написал в своей книге «*God in the Wasteland*» в 1994 году, что «студенты [семинарии] недовольны нынешним статусом церкви. Они считают, что она утеряла свою цель, и они ожидают от нее больше, чем она предлагает им». Но недовольства недостаточно, как сказал сам Уэллс. Нам нужно что-то еще. Нам нужно восстановить то, чем церковь должна быть. Что такое церковь по своей природе и сущности? Что должно отличать церковь и очерчивать ее границы? Если вы посмотрите на свои распечатки, вы увидите, что вначале мы будем рассматривать отличительные черты церкви.

**II. ОТЛИЧИТЕЛЬНЫЕ ПРИЗНАКИ ЦЕРКВИ**

В то время как Писание обсуждает определение церкви в целом, в нем также много говорится о признаках церкви. Эти черты помогают нам «быть лучше, как церковь» и помогают нам отличать истинную церковь от ложной. [ПРИМЕЧАНИЕ: не 9ПРИЗНАКОВ]

Павел учил, что в языческих храмах Коринфа приносились жертвы бесам, а не Богу (1 Кор. 10:20). Писание также говорит в Откровении о иудейских религиозных собраниях, которые на самом деле были не чем иным как «сборищем сатанинским» (Откр. 2: 9).

Другими словами, есть библейские свидетельства, которые указывают нам на лжецеркви или группы, которые используют имя Бога, но не наполнены верующими и не проповедуют истину и не прославляют Бога. Эти лжецеркви будут осуждены, а не прославлены в последний день.

Мы должны знать, братья и сестры, что не каждая группа верующих, которая говорит, что они - это настоящая церковь, обязательно соответствует этому стандарту. Свидетели Иеговы, мормоны, а некоторые скажут, что и католическая церковь не являются истинными церквями в библейском смысле. Кроме того, многие могут сказать, что очень либеральные протестантские церкви, которые продолжают существовать, но которые не проповедуют Евангелие, не являются истинными церквями. Но на чем основываются эти заявления? Как Библия описывает истинные церкви и лжецеркви?

Начиная с Реформации, христианские богословы в целом пришли к двум отличительным признакам христианской церкви. Этими признаками являются [1] верное проповедование Слова и [2] правильное преподавание установлений (установления включают в себя крещение, вечерю Господню и, косвенно, церковную дисциплину). Повторю, две черты библейской церкви - это **верное проповедование слова** и **правильное преподавание церковных установлений**.[[1]](#footnote-1)

**III. Верное проповедование Слова**

Проповедь Слова занимает центральное место в жизни церкви, потому что она является основным средством, как Бог создает и передает духовную жизнь Своему народу.

В Ветхом Завете Бог создал материальную вселенную своим словом. Он дал свой закон избранному народу Израиля. Моисей сказал Израилю, что это не просто праздные слова - эти слова являются для них самой жизнью и что благодаря этим словам они будут жить долго в Обетованной земле (Второзаконие 32:47). Бог произносил свои слова через пророков, направляя и исправляя свой народ.

Неудивительно, что слово Божье продолжает занимать центральное место в церкви Нового Завета. В 1 Коринфянам 1:21 говорится: «**благоугодно было Богу юродством проповеди спасти верующих. Бог был доволен *глупостью того, что проповедовалось,* чтобы спасти верующих**».

В Послании к Римлянам 10 Павел говорит: **«Ибо всякий, кто призовет имя Господне, спасется»**. Но после этого он сразу задает важные вопросы: **как люди могут призвать имя Господа, если они не уверовали в Него? И как они могут верить в Него, если они не слышали о Нем? И как они могут слышать о Нем, *если никто не проповедует им*?** И затем Павел суммирует все это в Послании к Римлянам 10:17: **«Итак вера от слышания, а слышание от слова Божия».**

Для Павла верная проповедь Слова имеет первостепенное значение. Это, несомненно, является причиной его наставлений Тимофею в 2 Тимофею 3-4:

“…**Притом же ты из детства знаешь священные писания, которые могут умудрить тебя во спасение верою во Христа Иисуса… Итак заклинаю тебя пред Богом и Господом нашим Иисусом Христом…*проповедуй слово*….**”

Все это еще раз подчеркивает, что **центральным** и **самым важным** признаком благочестивой, чистой, здоровой церкви является верная проповедь и приоритет Божьего слова - **проповедь** и **приоритет** Божьего Слова.

В Библии Бог ясно и многократно говорит нам, что мы должны зависеть от Его Слова, как лично, так и в качестве церкви. Во многом, правильное использование Писания в учении и проповеди в поместной церкви является обязательным условием для всех остальных признаков здоровья и чистоты церкви. Только когда мы отдаем приоритет учению и слушанию Слова Божьего, мы сможем, как церковь, принимать библейские решения о том, как поддерживать правильное поклонение, дисциплину и установления в церкви, которая прославляет Бога.

Итак, коротко, что значит «верная» проповедь Слова?

Верная проповедь Слова всегда отдает должное Иисусу Христу и Евангелию. В основе послания всего Писания лежит весть о том, что Бог послал Своего Сына Иисуса, чтобы он пострадал от гнева Божьего за грех людей, чтобы мы могли иметь вечную жизнь. Если мы упустим это, мы упустим фундаментальный смысл Божьего Слова. Верная проповедь Слова Божьего возвеличивает самого Бога.

Верная проповедь Слова также стремится проповедовать всю полноту Божьего Слова (2 Тим. 3:16). Через это народ Божий Его Духом будет возрастать и будет преображаться в подобие образа Христа. Так мы больше узнаем о том, каков Бог, и о нашем падшем состоянии при Божьем праведном суде. Мы учимся, как следовать Богу в послушании, чтобы нам не согрешить против него (Пс. 118: 11).

В целом, церкви должны быть посвящены публичному чтению Писания, проповеди и учению, если мы хотим быть верными Божьему призванию (1 Тим. 4:13).

**Есть вопросы или комментарии?**

Обратимся теперь к двум установлениям, которые Христос дал своим последователям, установлениям, которые он заповедал своей церкви соблюдать: крещение и вечеря Господня.

**IV. Крещение**

Крещение - это шаг послушания, при котором верующий в Христа публично исповедует свою веру. Писание повелевает креститься, но часто возникает путаница в отношении его **значимости** - и эта путаница привела к небиблейскому учению о том, кто должен креститься и как.

**Три Библейских утверждения о крещении**

**1. Только верующие могут принимать крещение.**

Важно понимать, что Писание ясно указывает на то, что сознательное исповедание веры во Христа **всегда** предшествует крещению. Крещение должно быть внешним признаком того, что человек начинает христианскую жизнь в послушании Христу.

Рассмотрим лишь несколько примеров:

Деяниеs 2:41 – “***Итак охотно принявшие слово его*** *крестились*.”

Деяния 8:12 – “***поверили*** *Филиппу, благовествующему о Царствии Божием…, то крестились*”

Обратите внимание, что **после** того, как Филипп поведал эфиопскому евнуху о послании Писания, в частности «благую весть об Иисусе», евнух попросил о крещении, говоря в Деян. 8:36: «**вот вода; что препятствует мне креститься?**»

В этих и в подобных им отрывках люди, которые принимают крещение внешним образом указывают на веру во Христа до крещения. В Новом Завете крестились только те, кто лично исповедовал веру в Христа. В виду этой истины, младенцы не могут быть крещены, поскольку они неспособны публично провозгласить свою веру во Христа.

Спор о том, кто может креститься, предполагает большее различие в отношении значения крещения и характера церкви. Другими словами, как человек становится частью церкви?

Римо-католики утверждают, что крещение имеет возрождающее действие, то есть человек при этом становиться истинным христианином, а также членом вселенской церкви. Они учат, что оно действует ex opere operato («из совершенного действия»). Это означает, что при физическом акте крещения человеку, принимающему крещение, подается благодать, независимо от намерения или **веры** этого человека. Очевидно, что это аргумент противоречит учению Священного Писания о том, что люди получают спасение по благодати через веру во Христа, но не по делам.

Протестантские детокрещенцы, такие как методисты, пресвитериане и епископальные церкви, которые практикуют крещение младенцев, утверждают, что крещение ребенка, рожденного в верующей семье, делает ребенка членом заветного сообщества и что это крещение символизирует *возможное* будущее возрождение, но не приносит спасение, как считают римские католики.

Детокрещенцы приводят аргументы в пользу крещения младенцев, говоря о таких случаях, как «крещения домами». Они говорят, что крещение целых семей, описанное в Новом Завете, непременно означает, что дети также были крещены. Но если мы исследуем соответствующие отрывки и аргументы, мы обнаружим, что нет неопровержимых доказательств в Писании о том, что неверующие (младенцы и др.) были крещены.

Отсутствие прецедента крещения младенцев в Новом завете - это факт, который допускается педобаптистскими богословами. Например, великий пресвитерианский богослов Б. Б. Уорфилд сказал: «**Верно, что в Новом Завете нет четкого указания крестить младенцев, нет четких свидетельств о крещении младенцев, и нет отрывков, в которых настолько бы конкретно говорилось об этом, что мы должны сделать вывод, что младенцы были крещаемы**».

Аргумент, который педобаптисты, подобные Уорфилду, выдвигали для защиты своей церковной практики, состоит в том, что крещение младенцев является «хорошим и необходимым умозаключением» исходя из того, что Писание молчаливо по этому вопросу.

Другой аргумент, выдвинутый сторонниками крещения младенцев, заключается в том, что крещение в Новом Завете представляет из себя параллель с физическим обрезанием в Ветхом Завете. Они считают, что, поскольку в Ветхом Завете младенцы были обрезаемы и это служило внешним признаком вступления в завет, то это означает, что младенцы верующих родителей вправе принять крещение для внешнего проявления вступления в новозаветное сообщество верующих. Таким образом, утверждается, что неверующие дети верующего находятся «в» новом завете.

Можно многое сказать в противоположность этой позиции, поэтому следующие комментарии по этому поводу не являются исчерпывающими:

1. Обрезание в Ветхом Завете было заповедано всем, кто жил среди народа Израиля, включая слуг (Быт. 17: 10-13) и не ограничивался только теми, кто жил истинной духовной жизнью, как в случае крещения. В этом смысле физическое обрезание не является параллелью с крещением. Новозаветным аналогом физического обрезания в Ветхом завете является духовное обрезание, то есть обрезание сердца (Кол. 2: 11-12). Павел говорит нам в Послании к Римлянам 2:29, что истинное обрезание - это обрезание сердца; духовное, а не физическое. Вера не была требованием для вступления в ветхий завет, но она, безусловно, является необходимым условием для вступления в новый завет.

В Писании мы видим много примеров того, как что-то из физического мира в ветхом завете было прообразом чего-то духовного в новом завете. «Например, в Ветхом Завете обетованная земля была физическим, земным прототипом окончательного покоя святых на небесах, а теперь все, что у нас осталось — это духовная реальность самих небес. Храмовые жертвоприношения также был прообразом смерти Христа. Теперь мы больше не совершаем жертвоприношения, потому что земной прообраз уже не нужен; теперь мы видим духовную реальность жертвы Христа за нас. Я уверен, что вы можете вспомнить и другие подобные примеры»[[2]](#footnote-2)

2) Единственное «сообщество завета», представленное в Новом Завете - это церковь. В то время как вступление в сообщество ветхого завета происходило через физическое рождение, в новозаветное сообщество мы вступаем лишь посредством духовного рождения. Это вступление в новозаветную церковь являются добровольным, духовным и внутренним. Иеремия 31 говорит нам, что новозаветное сообщество будет состоять из тех, у кого закон Божий будет написан на сердцах. Человек становится членом новозаветного сообщества верующих, рождаясь свыше и веруя, а не благодаря физическому рождению. Вся семья может пройти через эти узкие врата, но они должны это сделать по одиночке.[[3]](#footnote-3)

Один писатель остро подмечает, что, мнение о том, что все младенцы верующих находятся «в» Новом Завете, как младенцы времён Авраама были «в» заветах Ветхого Завета нарушает учение о «конкретном искуплении». Если жертва Христа принесена только за Его избранный народ, как сам Господь назвал это «новым Заветом в Моей крови», как можно утверждать, что невозрожденные дети верующих состоят «в» новом Завете? [[4]](#footnote-4)

В новозаветной церкви единственный вопрос, который имеет значение, заключается в том, есть ли у человека спасительная вера и стал ли он духовно частью тела Христова, то есть истинной церкви. Таким образом, мы видим, что Библия учит тому, что крещение надлежащим образом осуществляется **только** в отношении тех, кто подлинно исповедает веру в Иисуса Христа. «Крещение - это не то, к чему человека приносят без его воли, но то к чему он приходит».[[5]](#footnote-5)

**2. Верующие должны креститься через полное погружение.**

В **каждом** случае крещения, которые описывает Библия, метод или «способ» крещения один и тот же. Верующие крестились через **погружение**. Греческое слово *baptizo* (оно используется в большинстве соответствующих отрывков) обычно означает «погружать, окунать что-то в воду».

Так, например, в Марка 1: 5 говорится: «**И выходили к нему вся страна Иудейская и Иерусалимляне, и крестились от него все *в реке* Иордане, исповедуя грехи свои**». Евангелие Иоанна также говорит нам, что Иоанн Креститель крестил людей в Еноне - почему? - потому что там «**было *много* воды**». Не было бы потребности в том, чтобы «было много воды», если бы этих людей нужно было лишь окропить. (Иоанна 3:23)

Марк гл. 1 также указывает, что после того, как Иисус был крещен, «**Он выходил из воды**». Или можно снова вспомнить историю эфиопского чиновника в Деяниях 8.

**“Между тем, продолжая путь, они приехали к воде; и евнух сказал: вот вода; что препятствует мне креститься? Филипп же сказал ему: если веруешь от всего сердца, можно. Он сказал в ответ: верую, что Иисус Христос есть Сын Божий. И приказал остановить колесницу, и сошли оба в воду, Филипп и евнух; и крестил его. Когда же они вышли из воды, Дух Святый сошел на евнуха, а Филиппа восхитил Ангел Господень.”**

Нужно отметить два момента здесь: 1) нам говорится, что эфиоплянин направлялся домой из Иерусалима. Конечно, если он путешествовал из Иудеи в Африку, у него была с собой вода в колеснице. Разумеется, что для крещения кроплением было бы достаточно воды. 2) Им не нужно было бы выходить из колесницы и «сходить в воду», если бы все что Филипп хотел сделать, это взять немного воды и вылить ее на голову.

Помимо таких контекстуальных признаков, символизм единения со Христом в его смерти, погребении и воскресении, очевидно, предполагает крещение через погружение. Давайте вновь обратимся к словам Павла в Послании к Римлянам 6:

«**Неужели не знаете, что все мы, крестившиеся во Христа Иисуса, *в смерть Его крестились*? Итак мы погреблись с Ним крещением в смерть, дабы, как Христос воскрес из мертвых славою Отца, так и нам ходить в обновленной жизни**» (Рим.6: 3-4) Обратите внимание, что крещение путем окропления не является образом воскресения, чего Апостол ожидает от крещения. Крещение погружением дает нам более богатую символику, чем просто омовение грехов. Он описывает погружение в воду суда над нашими грехами и спасение через смерть и воскресение Христа (1 Петра 3:21).

Таким образом, как контекстуальные подсказки, так и апостольские утверждения о символике крещения приводят нас к выводу, что крещение через погружение - это та форма, которая наиболее полно отражает и воплощает значение крещения.

**3. Крещение не является *необходимым* условием для спасения, но является символическим проявлением послушания, которое отражает веру и подчинение Христу в жизни верующего.**

Крещение не обязательно для спасения, но является неотъемлемой частью послушания Христу, поскольку Он повелел креститься всем тем, кто верит.[[6]](#footnote-6)

Если вы помните наше обсуждение доктрины спасения, вы наверняка помните, что возрождение предшествует вере. Крещение заповедано для тех, кто пришел к вере. Когда я возрожден и обращен, я получаю оправдание перед Богом. Оправдание – это окончательное событие. Поскольку крещение *следует* за этим мгновенным и окончательным процессом прощения грехов и перехода к новой духовной жизни через веру во Христа, мы не можем логически утверждать, что крещение необходимо для спасения.

Тем не менее, из Писания также видно, что крещение необходимо как проявление послушания Христу. Оно следует за исповеданием веры в книге Деяний, а послания как Петра, так и Павла (I Петр 3 и Римлянам 6) дают понять, что там, где это было возможно, все христиане в разных церквях принимали крещение.

Таким образом крещение является публичным свидетельством Божьей работы в нас Святым Духом и проявлением послушания Христу. Для нас это способ наглядно продемонстрировать, что мы являемся последователями Христа, являя свою преданность Иисусу и Его заповедям. Поскольку крещение является явным и внешним признаком послушания, а **отказ** от крещения - это явное и внешнее непослушание, крещение является обязательным условием для членства в библейской церкви.

**Есть вопросы или комментарии?**

1. **Вечеря Господня (причастие)**

В то время как Крещение — это установление, которое принимается **однажды** как публичное выражение веры христианина во Христа в начале его христианской жизни, христиане должны регулярно принимать причастие, продолжая общение со Христом.

Иисус установил Вечерю Господню перед тем, как он отправился на крест. В Матфея 26: 26-29 говорится:

“**И когда они ели, Иисус взял хлеб и, благословив, преломил и, раздавая ученикам, сказал: приимите, ядите: сие есть Тело Мое. 27 И, взяв чашу и благодарив, подал им и сказал: пейте из нее все, 28 ибо сие есть Кровь Моя Нового Завета, за многих изливаемая во оставление грехов. 29 Сказываю же вам, что отныне не буду пить от плода сего виноградного до того дня, когда буду пить с вами новое [вино] в Царстве Отца Моего.**”

Кроме того, Иисус призывает своих последователей: «сие творите в Мое воспоминание», показывая, что это должно происходить после смерти и воскресения Иисуса, и мы видим, что христиане, как например церковь в Коринфе, так и поступают (1 Кор 11).

**Каково значение вечери Господней?**

Итак, как мы должны понимать вечерю Господню? Что означает это причастие? Можно отметить несколько моментов касательно вечери Господней.

1. **Смерть Христа.** Когда мы участвуем в причастии, мы символизируем своими действиями смерть Христа. Надломленный хлеб символизирует сокрушённое тело Христа, а чаша символизирует пролитие крови Христа. (1 Коринфянам 11:26)
2. **Участие верующих в распятом Христе -** Иисус повелел всем Своим ученикам «принять [и] есть». Когда каждый из нас берет хлеб или чашу, мы таким образом показываем, что мы разделяем все благословения, находящиеся в искуплении Христовом.
3. **Духовное подкрепление.** Подобно тому, как обычная пища питает наши физические тела, так и элементы причастия символизируют питание и подкрепление, которые Христос дает нашим душам. (Иоанна 6: 53-57)
4. **Единство верующих.** Когда христиане вместе участвуют в вечере Господней, они этим наглядно показывают единство друг с другом.

**Каким образом Христос присутствует в вечере Господней?**

Говоря о Вечере Господней нужно отметить, что были разные взгляды на присутствие Христа к Своей вечере. Слова «Сие есть тело мое» - это, пожалуй, четыре наиболее спорных слов в Библии. Все зависит от того, что означает слово «есть». «Есть» может указывать на личность, атрибут, причину, сходство или исполнение.[[7]](#footnote-7)

Что касается присутствия Христа в вечере Господней, то дискуссия проходит между теми, кто утверждает, что «есть» означает личность, и теми, кто утверждает, что «есть», означает сходство. Прежде чем мы рассмотрим три основных взгляда, позвольте мне просто дать пример того, как слово «есть» используется для обозначения чего-то и когда оно используется, чтобы указать на сходство с чем-то, то есть в символическом смысле:

Идентичность: Это «есть» моя рука.

Символическое сходство с чем-то: Иакова 3:6, “И язык - огонь.” или язык есть огонь.

А теперь, после этого краткого лингвистического урока, давайте рассмотрим различные взгляды на элементы вечери Господней:

* **Пресуществление -** католики учат тому, что хлеб и вино *фактически становятся* по своей сути телом и кровью Христа. В тот момент во время мессы, когда священник говорит: «Сие есть тело мое», хлеб становится буквальным, физическим телом Христа. Для них слово «есть» означает личность, и поэтому они понимают вечерю Господню как физическое повторное представительство жертвы Христа (Евреям 6: 6).
* **Консубстация -**Лютер выдвинул эту точку зрения, и многие лютеране все еще придерживаются ее. Они учат, что, хотя хлеб и вино на самом деле не становятся буквально телом и кровью, физическое тело Христа тем не менее буквально присутствует «в хлебе и вине» - «вместе, в и под видом». Можно провести аналогию с водой в губке; идея состоит в том, что тело Христа каким-то образом «содержится» в этих элементах. Эта точка зрения возникла из-за понимания Лютером слов «сие есть тело мое», в некотором смысле, буквально.
* **Духовное присутствие, символизм.** Это взгляд остальных протестантских церквей, а также и нашей поместной церкви. Хлеб и вино символизируют тело и кровь Христа. Они являются *видимым признаком факта Его подлинного, хотя и духовного, присутствия*. Это видимая проповедь, когда верующие питаются Христом по вере. Жан Кальвин говорит:

“… **Ибо если мы не хотим назвать Бога обманщиком, то не дерзнём утверждать, будто Он явил нам пустой и тщетный знак своей истины ... Верующие должны всем своим существом придерживаться следующего правила: когда они видят богоустановленные знаки, то могут не сомневаться, что с ними поистине сопряжены сами означаемые вещи. Ибо для чего Господь дал нам знак своего Тела, как не для того, чтобы убедить нас в причастности Ему? Нам надлежит установить присутствие Иисуса Христа в Вечере таким образом, чтобы не привязывать Его к хлебу и не заключать в хлеб. Другими словами, не следует низводить Христа к этим тленным элементам, что умалило бы его небесную славу**.”

**Кому следует принимать участие в Вечере Господней?**

Существует три условия для надлежащего участия в Вечере Господней:

1. Человек должен быть верующим в Христа (1 Коринфянам 11: 29-30). Мы принимаем участие в нашем Спасителе.
2. Человек должен быть крещен (крещение, безусловно, является символом начала христианской жизни и вступления в церковь, а Вечеря Господня, несомненно, является символом продолжения христианской жизни в контексте церкви).
3. Человек должен принимать крещение, исследуя свое сердце и должен пребывать в общении с другими членами телами, отображая характер Христа. Мы не должны есть и пить недостойно, небрежно относясь к нашему греху (1Кор 11: 27-29).

**Есть вопросы или комментарии?**

1. **Церковная дисциплина**

Считается, что вечеря Господня обязательно подразумевает применение церковной дисциплины, которая является нашей четвертой характеристикой более чистой церкви. Стих Иоанн 3:16 был тем стихом из Библии, который знало большинство людей, даже если они не были частью церкви. В наши дни таким стихом, похоже, стал Матфея 7: 1: «**Не судите, да не судимы будете**». Но какой бы непопулярной ни была идея церковной дисциплины, христиане призваны быть бдительными и защищать церковь от тех, кто остается под ее знаменами и тем не менее ведет нечестивый образ жизни.

Божий народ всегда назывался святым, потому что Сам Бог свят (Лев. 19: 1-2). Тем не менее, у нас есть много примеров того, как Божий народ, особенно в Ветхом Завете, восстает против Бога в идолопоклонстве и неправедности, и оскверняет имя Господне. Чистое и нечистое никогда не должно смешиваться. Начиная с первого греха, когда Адам и Ева были изгнаны из Эдема, их открытое общение с Богом было утеряно. Через Моисея Бог дал свой закон Израилю, научая их этому самому принципу через применение дисциплины. Членство в Божьей семье несет много привилегий, но оно также несет обязанность противостоять греху.

Поэтому нас не удивляет, что новозаветным церквям заповедуется применять дисциплину. Порицая церковь в Коринфе за то, что они не применяли церковную дисциплину, Павел пишет в 1 Кор. 5:

**“Ибо что мне судить и внешних? Не внутренних ли вы судите? Внешних же судит Бог. Итак, извергните развращенного из среды вас.”**

Хотя учение считается формирующей частью церковной дисциплины и необходимой частью церкви, сейчас мы конкретно будем говорить об исправительной дисциплине.

**Предназначение церковной дисциплины**

Для чего нужна церковная дисциплина? Разве её применение не умаляет Божью любовь в наше время? Не следует ли нам лучше сосредоточиться на милости, а не на суде? Вот несколько причин, по которым мы, как церковь[[8]](#footnote-8), должны следовать Божьему Слову в практике церковной дисциплины:

**1. Для восстановления и воссоединения верующего, который сбился с пути -** грех препятствует общению с Богом среди верующих, а также общению между отдельными верующими. В случае, когда есть христианин, который исповедует Христа, но не раскаивается в своем грехе, церковь должна увещевать его в надежде на покаяние и восстановление общения (2 Кор.2: 6). Если покаяние не происходит, то любовь и ответственность требуют того, чтобы члены сообщества верующих не «игнорировали» вопиющий грех в жизни этого человека, но исключили его из их сообщества.

Одна из худших вещей, которые мы, как христиане, и, безусловно, как члены церкви можем сделать для кого-то - это заверить их в том, что они спасены, в случае, когда они не желают отвернуться от своего греха. Хотя церковная дисциплина воспринимается как что-то суровое, в некоторых случаях она бывает проявлением любви. Любящий Бог воспитывает Своих детей, и христиане (члены одной церкви) часто являются средством, которое Он использует для этого. Дисциплина – это один из способов, как Бог заповедует нам проявлять любовь друг к другу и она должна применяться в любви, когда мы стремимся доставить пользу для человека перед Богом. См. 13:24, Евр. 12: 6, Гал. 6: 1, 1 Кор. 5: 5

**2. Чтобы не дать греху распространяться.** Дисциплина в отношении члена церкви в случае нераскаянного греха может служить сдерживающим фактором для других членов церкви, демонстрируя серьезность и последствия греха. Мы предупреждены в Писании об опасности греха и о том, как он может распространяться (Евр.12: 15, 1-е Коринфянам 5: 2, 6-7, 1 Тим 5:20). В этом случае церковная дисциплина помешает «малой закваске» испортить «все тесто».

**3. Чтобы защитить чистоту церкви и честь Христа -** хотя ни один верующий в нынешнем веке не имеет абсолютно чистого сердца, тем не менее, когда член церкви продолжает грешить так, что это внешне очевидно другим, особенно неверующим, имя Христа хулится (Римлянам 2:24). Вот почему Павел шокирован тем, что Коринфяне не применили дисциплинарные меры в отношении человека, который продолжал умышленно грешить, о чем было известно всем в церкви (1 Кор.5: 1-2). Павел глубоко обеспокоен нравственными «пороками» в церкви - как ради тех, кто совершает эти грехи, но также и ради самих пороков и того, как они сказываются на имени Христа.

**Есть вопросы или комментарии?**

1. **Управление церковью**

Последнее, что мы хотим рассмотреть сегодня - что Писание говорит о том, кто управляет церковью. Очевидно, что это церковь Христа, и Он ее глава. Тем не менее, Бог устанавливает земную власть в Писании.

В основном, существует три формы церковного управления с некоторым отличием в том, как каждая из этих форма действует на практике. Мы будем называть эти три формы епископальной, пресвитерианской и конгрегационной формами управления.

***Епископальная***

Епископальная система передает окончательные полномочия архиепископу, который руководит другими епископами, у которых меньшая власть, а они в свою очередь возглавляют различные поместные церкви в епархии. Аргумент в пользу такой формы управления состоит в том, что апостолам была дана власть над церквями, и поэтому их преемники, которыми считаются епископы, делают то же самое. Эта форма управления широко использовалась во втором веке и продолжает использоваться в наши дни.

***Пресвитерианская***

Пресвитерианская система наделяет окончательными полномочиями группу старейшин (т. е. генеральную пресвитерию), которая руководит другими группами старейшин (например, синодом, пресвитерией) с меньшей властью и так далее до старейшин поместной церкви (т. е. совет старейшин). Эти старейшины служат в качестве представителей церкви. Аргумент в пользу использования этой системы вытекает из определенных принципов Писания, таких как власть, данная старейшинам (Евр.13: 17, Деяния 15) и общая мудрость в сотрудничестве с другими церквями.

***Конгрегационная***

Конгрегационная система предполагает автономность каждой поместной церкви по отношению к другим поместным церквям. Власть для решения ее вопросов остается внутри всей общины. Ответственность за дисциплину и учение, в конечном счете, лежит на общине.

В то время как епископальная и пресвитерианская формы практикуются другими церквями, мы считаем, что конгрегационная форма является самой библейской формой управления для поместных церквей. В Новом завете именно на отельные конгрегации возложена ответственность за решение таких вопросов, как споры между членами церкви (Мф 18: 15-17), доктринальные вопросы (Гал.1: 8, II Тим 4: 3), вопросы церковной дисциплины (1 Кор. 5) и членства в церкви (II Коринфянам 2: 6-8) [[9]](#footnote-9). Если мы посмотрим на письма, написанные в Новом Завете, большинство из них написано церквям, а не руководителям церквей. Идея о священстве всех верующих (1 Петра 2:5), настоятельно указывает на то, что церковь находится непосредственно под властью Христа, а не иерархии епископов.

Каким образом библейское служение старейшин вписывается в конгрегационную систему управления? Хотя мы видим много примеров того, что поместная церковь является последним апелляционным судом в области дисциплины и учения, мы также видим призывы к церкви подчиняться ее руководителям - старейшинам (Евр.13: 17). Старейшинам не дается полнота власти, но они должны направлять церковь, обеспечивая надзор, учение и молитву. Не всякий вопрос должен решаться всей церковью. В 1-м послании к Коринфянам 6 мы видим, что церкви позволено передавать определенные полномочия определенным группам людей в общине.

В заключение, Бог создал свою церковь таким образом, чтобы лучше явить свою славу падшему миру. Наша церковь желает пребывать в Божьих установлениях для Его церкви по мере того, как Дух дает нам силы жить и для нашего блага, и для Его славы.

**Вопросы или комментарии?**

**МОЛИТВА**

# Приложение A

**Дополнительные материалы, которые могут быть использованы на занятии:**

Это проявление непоследовательности разрешать принимать знак завета в крещении младенцам, но затем удерживать их от участия в вечере Господней, пока они не смогут самостоятельно сделать исповедание веры[[10]](#footnote-10). Праздник Пасхи, который является эквивалентом вечери Господней, включал в себя всю семью[[11]](#footnote-11). Протестанты, крестящие младенцев, говорят об обрезании, которое касалось всех и проводят параллель с крещением, которое также должно касаться всех, но не делают этого в отношении Пасхи, включающей каждого и вечери Господней, к которой допускаются не все[[12]](#footnote-12). Им следует либо поддерживать крещение только верующих, либо причащать младенцев.

**Почему мы должны слушать проповедь, лично присутствуя на ней? Разумеется, в библейские времена им приходилось собираться вместе, иначе они не могли бы физически услышать провозглашение Божьего Слова, но сегодня у нас есть передовые технологии и можно это делать, находясь в одиночестве.** [В первую очередь, важно собираться вместе с церковным телом и назидаться вместе через проповедь Слова. Хотя аудио или видео проповеди могут быть полезными, они не заменяют преимуществ слушания Божьего Слова при личном присутствии. В противном случае, это становиться обезличенным и накал призыва душ к покаянию и вере сводится к минимуму. Кроме того, старейшины отвечают за научение Божьему Слову, потому что они знают свое стадо и могут использовать личный опыт для слушателей в церкви, чем какой-то безличный голос, не знающий о жизни церкви. Это является трудом любви, когда пастор обращается к церкви, которую он любит, которая собралась вместе в любви. Кто лучше может поговорить с церковью, чем ее руководители?]

**Почему мы не можем просто побеседовать, вместо того, чтобы проповедовать в церкви? Многие люди, такие как Никодим в Иоанне 3, многому научились благодаря диалогу. Разве мы не должны отказаться от таких устаревших методов, как проповедь, ведь они зачастую бывают скучными, безучастными и слишком авторитарными? Как насчет такого понятия, как священство всех верующих?** [Церкви непременно должны участвовать в библейских беседах друг с другом. Изучение Библии, время молитвы и время для неформальных бесед, например, после общего служения, полезны и идут рука об руку с проповедью Божьего Слова. Проблема с заменой проповеди на беседу заключается в том, что только один голос должен быть услышан, глас Божий! Его голос является основным и должен вызывать все остальные разговоры и беседы. Проповедь Божьего Слова не делает нас зависимыми ни от чего, кроме Божьего Слова и Духа. Это полезно и правильно проповедовать с властью по Писанию вместо того, чтобы делать предположения, потому что Божье Слово авторитарно, и нам нужно его слышать. Так Бог открывает нам Себя через Библию. Если мы преуменьшаем значение проповеди, мы в конечном счете преуменьшаем значение Божьего Слова, как слова имеющего власть. Это правда, что посланник - это послание. И наконец, хотя каждый верующий одарен Святым Духом, не многие должны называть себя учителями (Иакова 3: 1). Бог дал своему народу разнообразные дары. Евангелие - это весть, которую нужно провозглашать, а не мнение, которое нужно обсуждать]

**Почему бы не использовать театральные постановки или другие визуальные средства вместо или в дополнение к проповеди?** [Проповедь - это установленное Богом средство, и Он прославляется через это. Проповедь проста и ее можно легко повторить, она вне времени, и она вне разницы культур. Если церковь пытается искоренить или вытеснить проповедь чем-то другим, это значит, что она не доверяет Божьей мудрости. Кроме того, существует опасность того, что оратор превратится в технического специалиста (например, PowerPoint) или актера, а его слушатели станут более заинтересованы в презентации, чем в сути самих слов.]

**Почему пресуществление ошибочно**? [Говорить, что хлеб и вино физически становятся телом и кровью Иисуса, значит принимать участие в некой форме идолопоклонства, поклоняясь творению. Это также рассматривается как повторная жертва Христа, то есть является свидетельством тому, что это приношение Богу для обретения прощения грехов, и, следовательно, искупление Христа было недостаточным. Христос взаимодействует со своим народом «не телесным присутствием в элементах вечери, а присутствием и властью Духа в их сердцах» [[13]](#footnote-13). Когда вечеря Господня была установлена Христом, он не мог тогда сказать ученикам, что держал в своих руках свое тело и кровь. Писание даже говорит о хлебе именно как о хлебе после того, как он предположительно пресуществляется (1Кор 11:26)]

**В чем разница между тем, что имеют в виду католики и протестанты, когда они говорят о «средствах благодати»?** [«Католики рассматривают их как «средство спасения», при помощи которых люди ставятся более пригодными для получения оправдания от Бога. Но, по мнению протестантов, средства благодати - это просто средства дополнительного благословения в христианской жизни и они не делают нас более пригодными для получения оправдания от Бога» [[14]](#footnote-14).]

**Если поместная церковь хочет иметь такой вид членства в церкви, который близок к вселенской церкви, то почему некоторые баптистские церкви исключают христиан, которые отличаются от них своим взглядом на крещение? Разве мы не должны быть более дружелюбными к другим христианам, которые не могут найти подходящую церковь, чтобы стать ее членами?** [В первую очередь, было бы трудно позволить кому-то присоединиться к церкви, если этот человек находится в активном непослушании Христу в отношении крещения исключительно верующих. Их пришлось бы тут же подвергнуть церковной дисциплине. Если бы церковь позволила такому человеку присоединиться к церкви ради идеи единства, то их учение о соблюдении заповедей Христа было бы серьезно подорвано, даже если бы церковь (и руководство) продолжали учить о крещении только для верующих.]

**Могут ли христиане, которые не являются членами одной и той же церкви, вместе принимать причастие?** [В некотором смысле это вопрос открытого или закрытого (т. е. только для членов церкви) причастия. Наша церковь проводит вечерю Господню, позволяя участвовать в ней другим крещеным по вере христианам, которые являются членами других евангельских церквей. Мы делаем это для того, чтобы признать единство большого тела Христова и не разбираться в вопросе о том, как другая церковь практикует крещение. В другом смысле, причастие должно осуществляться совместно (не индивидуально) и проводиться только церковью (а не пара-церковной организацией). Причастие олицетворяет наше единство в теле Христа и практиковалась в ранней церкви (1Кор 11), которая была установлена ​​Христом.]

**На тему верной проповеди слова Божьего**

Убеждение большинства реформатских, евангельских пасторов, и наше собственное, заключается в том, что лучшим способом обучения полноценному посланию Божьего Слова является «экспозиционная проповедь». Термин «экспозиционная проповедь» может быть незнаком для некоторых. По-простому можно сказать, что это «объяснение и практическое применение определенной части Писания, рассмотренной в контексте, используя суть отрывка в качестве сути послания». При использовании такого способа берется отрывок в его первоначальном контексте и сущность того, о чем писал автор этого текста изначально принимается в качестве основной мысли проповеди. Такая проповедь называется «экспозиционной» или разъяснительной.

Здесь, в нашей церкви, вы можете иногда слышать то, что можно назвать *доктринальной проповедью*. Доктринальные наставления в форме проповеди могу быть чрезвычайно полезным для обучения нас библейским истинам и доктринам, которые должны формировать жизнь христианина. Доктринальная проповедь «не должна противопоставляться разъяснительной проповеди, поскольку она может опираться на точное истолкование и может дополнять такую ​​проповедь»[[15]](#footnote-15).

Однако, есть несколько веских причин для того, чтобы из двух упомянутых типов проповеди сделать разъяснительную проповедь нормой. Я дам вам две из них. Во-первых, последовательная проповедь по тексту «вынуждает пасторов учитывать полноту всего смысла Писания», [а] не только то, что интересно им самим» [[16]](#footnote-16). Подход к посланию Писания в таком виде как его *излагает Писание* в контексте, это лучший способ убедиться в том, что мы научаемся тому, что Господь изложил нам в Своем Слове. Пастор и его община должны постоянно обновлять свой разум и преобразовываться Писанием, и разъяснительная проповедь помогает в этом процессе. В конечном счете, мы не столько обеспокоены тем, что скажет проповедник, а тем, что Бог говорит в своем Слове.

Во-вторых, «особо деликатные темы могут быть рассмотрены естественным образом, когда они появляются последовательно в тексте, поэтому нет ощущения подбора тем или подтрунивания над слушателями» [[17]](#footnote-17). Я бы лишь добавил, что хорошая экспозиционная проповедь должна включать элементы доктринальной проповеди - ключевые доктрины следует подчеркнуть, когда они находятся в центре внимания конкретного текста. В любом случае, Писание должно быть в центре внимания любой проповеди, и слушатели должны проявить ответственность практическим откликом на проповедь Божьего Слова.

1. Аугсбургское исповедание, которое является лютеранским символом веры, гласит, что церковь - «это собрание святых, в котором верно преподается Евангелие и правильно отправляются Таинства.» (пункт 7).

   Жан Кальвин в своих «Наставлениях в христианской вере» пишет: «везде, где в чистоте проповедуется и выслушивается Слово Божье и где Таинства совершаются по установлению Христову, там, вне всякого сомнения, присутствует Церковь».

   Как вы можете видеть, Кальвин и Лютер в основном соглашались с основными критериями, по которым мы могли бы сказать об истинности той или иной церкви. Хотя зачастую трудно определить конкретное состояние этих критериев, они являются лакмусовыми бумажками, которые использовали реформаторы для оценки того, «есть церковь» или «нет церкви». [↑](#footnote-ref-1)
2. Грэг Гилберт (Greg Gilbert, The Messenger, April 2002, p. 7.) [↑](#footnote-ref-2)
3. P. Jewett, “Infant Baptism & the Covenant of Grace”, p. 226. [↑](#footnote-ref-3)
4. Fred Malone, “A String of Pearls Unstrung: A Theological Journey into Believers’ Baptism” (Founders Press). [↑](#footnote-ref-4)
5. P. Jewett, “Infant Baptism & the Covenant of Grace”, p. 63. [↑](#footnote-ref-5)
6. В Деяниях 2:38 Петр говорит: «покайтесь, и да крестится каждый из вас ... для прощения грехов». Говорить, что крещение приводит к спасению, значит идти против остальной части Писания и его упора на веру. Оно скорее описано как то, что следует за новой жизнью во Христе в соответствии с повелением Иисуса в Матфея 28. [↑](#footnote-ref-6)
7. Взято у D.A. Карсона, Экзегетические заблуждения (D.A. Carson, Exegetical Fallacies.) [↑](#footnote-ref-7)
8. Церковь получила «ключи от царства» в Матфея 16:19 и силу «связывать и разрешать» в вопросах церковной дисциплины (Матфея 18:18). [↑](#footnote-ref-8)
9. См. главу по Экклесиологии Марка Девера (еще не опубликованную во время написания). [↑](#footnote-ref-9)
10. P. Jewett, “Infant Baptism & the Covenant of Grace”, p. 9. [↑](#footnote-ref-10)
11. P. Jewett, “Infant Baptism & the Covenant of Grace”, p. 53. [↑](#footnote-ref-11)
12. P. Jewett, “Infant Baptism & the Covenant of Grace”, p. 203-205. [↑](#footnote-ref-12)
13. T. Dowley (Ed.), “Introduction to The History of Christianity”, p. 374. [↑](#footnote-ref-13)
14. У. Грудем, Систематическое богословие, стр. 952. [↑](#footnote-ref-14)
15. Дэн Дориани (Dan Doriani, “Doctrinal Preaching in Historical Perspective,” TRINJ 23NS (2002) 35-52, 36.) [↑](#footnote-ref-15)
16. Там же, стр. 35. [↑](#footnote-ref-16)
17. Там же. [↑](#footnote-ref-17)